

# 瑜伽師地論

「聲聞地」和「菩薩地」的  
『止觀行持』

性空長老開示 12/26早上



## (二) 種種所緣

### 1、遍滿所緣：

a)有分別影像所緣：修觀一心對所緣起觀察

b)無分別影像所緣：修止一唯攝心得心一境性

c)事邊際所緣：

- 如所有性：總相所緣，如真如、無常(正理)

- 盡所有性：一切法：蘊、處、界所攝

一切所知事：四諦所攝

d) 所作成就所緣：止觀成就一定成就(四禪八定)

### 2、淨行所緣：五停心觀(淨治煩惱)

### 3、善巧所緣：蘊、處、界、緣起、處非處

### 4、淨惑所緣：世間(淨治惑障)、出世間(順於正理)

# 遍滿所緣

法相辭典

遍滿所緣，復有四種。謂有分別影像所緣，無分別影像所緣，事邊際所緣，所作成就所緣。有分別影像所緣者：謂由勝解作意，所有奢摩他毗鉢舍那所緣境界。無分別影像所緣者：謂由真實作意，所有奢摩他毗鉢舍那所緣境界。事邊際所緣者：謂一切法盡所有性如所有性。盡所有性者：謂蘊界處。如所有性者：謂四聖諦、十六行相、真如、一切行無常、一切行苦、一切法無我、涅槃寂靜、空、無願、無相。所作成就所緣者：謂轉依。

## 【任运】

指非用造作以成就事业。亦即随顺诸法之自然而运作，不假人之造作之义。与‘无功用’同义。一般以七地及七地以前为有功用，八地以上则为无功用而任运自然。



# 為安住所緣

四念住講記 妙境老和尚

「為安住所緣者：謂如說言，於四所緣，安住其念」：安住所緣就是在四種所緣境界，安住其念。第一、遍滿所緣，第二、淨行所緣，第三、善巧所緣，第四、淨惑所緣；念安住這四種所緣境界修行，才能夠於境無染的。

第一「遍滿所緣」：就是普遍的圓滿這個所緣境事。以此為所緣境加以修行，一切功德都圓滿了。在《解深密經·分別瑜伽品》解釋，遍滿毘鉢舍那、遍滿奢摩他、遍滿一切事、一切理的修行。這境界是很廣大的，就是在一切緣起法，在一切真如法性上，修奢摩他、毘鉢舍那，或者成就世間的四禪八定，或者是出世間的無漏三昧、真如三昧；這都叫做遍滿所緣。在《瑜伽師地論》卷二十六所說即：有分別影像所緣境事、無分別影像所緣境事、事邊際所緣境事、所作成辦所緣境事。

# 為安住所緣

四念住講記 妙境老和尚

第二「淨行所緣」：我們凡夫雖然什麼煩惱都有，但又不完全一樣。貪煩惱重的人，叫做貪行者。貪心不重，瞋心特別重，叫瞋行者。不相信有因果、生死輪迴，不相信世出世間的道理，叫癡行者；乃至我慢的行者。或者尋行者，就是散亂心很強的人。各式各樣的煩惱，各有所偏。「行」就是指這些煩惱的活動特別重的人。

各別煩惱特別重的人，要怎麼樣去用功修行呢？貪行者要修不淨觀、瞋行者要修慈愍觀、愚癡行者要修緣起觀、高慢心特別強的人修界分別觀、尋行者要修持息念。這五種名「淨行所緣」，就是用來清淨煩惱心的；通常叫做「五停心」。這五種是初開始修行時的方法。才開始用功修行的人，先要對治自己特別強的煩惱，這叫做淨行所緣。

## 為安住所緣

四念住講記 妙境老和尚

第三「善巧所緣」：有蘊善巧、界善巧、處善巧、緣起善巧、處非處善巧等五種。也有地方說是七種善巧的。善巧就是通達，實在就是智慧的意思。就是由聞思修所成的智慧學習佛法，觀察五蘊、十八界、十二處、緣起的這一切法時，能與聖境的無我義相應，那就叫做善巧所緣。

(1)蘊善巧：通達了色受想行識這五蘊的道理，明白只是五蘊而已，並沒有常恆住、不變易的我，也就不會有我執、我見；叫做蘊善巧。

(2)界善巧：就是通達六根、六塵、六識這十八界的道理。十八界善巧，在《瑜伽師地論》和《顯揚聖教論》都提到，有人認為諸法是由梵天創造的，或者無因緣而有的，這就是對十八界不善巧。佛說十八界這一切法，各有各的因緣，沒有不平等因、或者無因——這些錯誤的思想。所以，若通達界善巧，就可以對治這樣的過失。

(3)處善巧：對於六根、六境這十二處不善巧的人，執著有一個「我」依止身體而攀緣一切境界。佛說十二處中沒有我，只是一念心，依止六根去攀緣色聲香味觸法六種境界而已，這叫做處善巧。

# 為安住所緣

四念住講記 妙境老和尚

(4)緣起善巧：緣起，就是一切事物現起的原因，事物雖然很多，主要是眾生的生命。眾生的生命是怎麼現起的？就是十二因緣，即生命現起的十二個次第。在這緣起法上，通達它是無常義，這叫做緣起善巧。

(5)處非處善巧：合道理名之為處，不合道理名為非處；若有這樣的智慧，就能了知平等、不平等的因果道理。計我論者認為「我」能造一切業，或者造染污業而流轉生死、或者造清淨業而得涅槃。佛說處非處善巧，則是要通達無我的道理，沒有我！誰得解脫？解脫者不可得！誰流轉生死？流轉者不可得！那就叫做處非處善巧。

第四「淨惑所緣」：有兩種。第一、修色界四禪，它能清淨欲界的煩惱，所以名為淨惑所緣。第二、學習苦集滅道四諦，能除遣一切愛煩惱、見煩惱，得成聖道。



# 《成佛之道》

印順導師

聖說是所緣，能淨惑障者，或順於正理，能向於出離。

到底應住心於什麼所緣，才能修習成定呢？「聖」者「說：是所緣」是沒有一定的。沒有一定，這不是說什麼都可以，而是說，在可為念境的種種緣中，沒有一定而已。瑜伽師說有四種所緣：周遍所緣，淨行所緣，善巧所緣，淨惑所緣。總之，聖教中所說的種種所緣，一定是合於二大原則的：一、是「能淨」治「惑障」的；二、是契「順於正理」的。凡緣此而修習住心，就能使煩惱漸伏，或者斷而不起，這才能引生正定；定是離（煩惱）欲而修得的。這或是共世間的，或是出世的，「能向於出離」道的斷惑證真，這才是值得緣以為境的。如緣荒謬悖理的，反增煩惱的，如緣淫欲，緣怨敵，或是緣土塊木石無意義物，那不發狂成病，就算萬幸，不要說得定了！對治煩惱而漸伏的，如不淨治貪欲，慈悲治瞋恚，緣起治愚癡，界治我執，持息治尋思散亂。這是隨煩惱的增強，而施以不同的對治法門。順於正理的，如以蘊，界，處，緣起，處非處--五種善巧為緣；這五者都是契順於正理而能滅除愚癡的。出世斷惑的總相所緣，是一切法無我，一切法性空。『這些』所緣，都是通於止觀的。如繫心於這些所緣，持心令住，不使流散，不加觀察，這就被稱為「無分別影像」，而是奢摩他--止的所緣了！」（《成佛之道》，pp.310-311）

# 《印度佛教思想史》

印順導師

「勤修觀行的瑜伽師，不外乎止--奢摩他（śamatha）與觀--毘鉢舍那（vipaśyanā），止觀於所緣而安心。所緣有三：「淨行」是對治煩惱偏重的不同方便，就是五停心--不淨，慈愍，緣性緣起，界差別，安那般那念。「善巧」是於法無倒了知的，是蘊善巧，界善巧，處善巧，緣起善巧，處非處善巧。「淨惑」是斷除煩惱的：世間道斷惑，是粗、靜--厭下欣上的定法；出世道斷惑，是四諦（十六行相）觀。這一瑜伽行，是聲聞行。

《瑜伽師地論》總立「四種所緣境事」：「一、遍滿所緣境事；二、淨行所緣境事；三、善巧所緣境事；四、淨惑所緣境事」。後三者，就是頡隸伐多（Revata）所傳的。《瑜伽師地論》增列「遍滿所緣境事」，內容為一、「有分別影像」--觀；二、「無分別影像」--止；三、「事邊際性」，是盡所有性、如所有性；四、「所作成滿」，是止與觀的修行成就。在《解深密經》的〈分別瑜伽品〉中，佛為彌勒說瑜伽行，就專約「有分別影像境事」等四事（即「遍滿所緣境事」）說；這是與彌勒有關的，大乘的瑜伽行。所以《瑜伽師地論》的四種所緣境事，是在頡隸伐多的，聲聞瑜伽行的基礎上，與彌勒的大乘瑜伽行--「遍滿所緣境事」相結合而成的。」（《印度佛教思想史》，pp.245-246）

# 《成佛之道》

印順導師

諸法因緣生，緣生無性空；空故不生滅，常住寂靜相。

佛開示「緣起法」，說明了諸法--外而器界，內而身心；大至宇宙，小到微塵，都從因緣生的。

一切從因緣生的，無論是前後關係的因緣生，或同時關係的因緣生，就可知諸法是無性的。無性，就是無自性。自性，這一名詞，有自有自成的意義。無自性的，佛就稱之為空。

儘管萬化的生生滅滅，生滅不息，而以空無自性故，一切是假生假滅，而實是不生滅的。

一切法本來是這樣的不生不滅，是如如不動的常住。這是直指生滅的當體--本性，就是不生滅的。因此，世相儘管是這樣的生滅不息，動亂不已，而其實是常自寂靜相的。

（節錄印順法師，《成佛之道》（增注本），pp.350-352）

## 不相应行法

心不相应行法，佛教术语，为五位百法中的第四位。又作心、色不相应行。指不属于色、心二法，与心不相应的有为法的聚集，计有二十四种，为得、命根、众同分、异生性、无想定、灭尽定、无想天、名身、句身、文身、生、老、住、无常、流转、定异、相应、势速、次第、时、方、数、和合、不和合等。



五位百法

一. 心 王 (8) — 眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、末那識、阿賴耶識

二. 心 所 (51) {

1. 遍 行 (5) — 作意、觸、受、想、思
2. 別 境 (5) — 欲、勝解、念、定、慧
3. 善 (11) — 信、精進、慚、愧、無貪、無瞋、無癡、輕安、不放逸、行捨、不害
4. 煩 惱 (6) — 貪、瞋、慢、無明、疑、不正見
5. 隨煩惱 (20) — 忿、恨、惱、覆、誑、諂、憍、害、嫉、慳、無慚、無愧、不信、懈怠、放逸、昏沉、掉舉、失念、不正知、散亂
6. 不 定 (4) — 睡眠、惡作、尋、伺

三. 色 法 (11) — 眼、耳、鼻、舌、身、色、聲、香、味、觸、法處所攝色

四. 心不相應行法 (24) {

得、命根、眾同分、異生性、無想定、滅盡定、無想報、名身、句身、文身、生、老、住、無常、流轉、定異、相應、勢速、次第、方、時、數、和合性、不和合性

五. 無為法 (6) {

虛空無為、擇滅無為、非擇滅無為、不動無為、想受滅無為、真如無為

## 《增支部》〈四集〉

具壽阿難言：『友!比丘或比丘尼不論誰，凡於我前，明示得阿羅漢者，悉是四支，或由其隨一。四者為何？』

友!世間有比丘，**依止修觀**，於依止修觀彼道生，彼習其道，多所作，彼習修、其道，以多所作結斷，疏遠隨眠。

復次，友!有比丘，**依觀修止**，於依觀修止彼道生，彼習其道，多所作，彼習修、其道，以多所作結斷，疏遠隨眠。

復次，友!有比丘，**止與觀一雙統修**，止與觀一雙統修彼道生，彼習其道，多所作彼習修、其道，以多所作結斷，疏遠隨眠。

復次，友!比丘，**意離於法之掉舉，彼堅持。友!彼安住正內、正止、趣一境、正持時** 彼之道生 彼習此道 .....疏遠。

友!比丘或比丘尼，不論是誰，凡於我前，明示得阿羅漢者，悉由此等四支，或其隨一。』

## 雜阿含464經

「於空處、樹下、閑房思惟者，當以二法專精思惟，所謂止、觀。」

「修習於止，多修習已，當何所成？修習於觀，多修習已，當何所成？」

「**修習於止，終成於觀；修習觀已，亦成於止**，謂：聖弟子止觀俱修，得諸解脫界。」

「云何諸解脫界？」

「若斷界、無欲界、滅界，是名諸解脫界。」

「云何斷界……乃至滅界？」

「斷一切行，是名斷界；斷除愛欲，是無欲界；一切行滅，是名滅界。」

## 《大毘婆沙論》卷29

問：何等名為**同分言論**？

答：○1若居阿練若者，問以阿練若法；○2若持毘奈耶者，問毘奈耶；○3若誦素怛纜者，問素怛纜；○4若學阿毘達磨者，問阿毘達磨。是名同分言論，與此相違名不同分言論。

○1謂居阿練若者，問以三藏；○2持毘奈耶者，問阿練若及餘二藏；○3誦素怛纜者，問阿練若及餘二藏；○4學阿毘達磨者，問阿練若及餘二藏，或更問餘事，皆名不同分言論。

尊者阿難所以**唯作同分言論**，**若作不同分言論者**，**彼不解故，便不能答**。既不能答，心便羞恥，以羞恥故，鬥諍違拒。不欲令彼起如是過，是故唯作同分言論。謂但問彼阿練若法。



## 《大毘婆沙論》卷29

如彼經說：「爾時，阿難問名上座：若有苾芻，居阿練若，或居樹下，或居靜室，或在塚間，應數思惟何等行法？時名上座，白阿難言：若有苾芻，居阿練若，或居樹下，或居靜室，或在塚間，應數思惟二種行法，謂奢摩他、毘鉢舍那。所以者何？

- 1若奢摩他熏修心者，依毘鉢舍那而得解脫；
- 2若毘鉢舍那熏修心者，依奢摩他而得解脫；
- 3若奢摩他、毘鉢舍那熏修心者，依三種界而得解脫，云何三界？所謂斷界、離界、滅界。」

## 《大毘婆沙論》卷29

(1)多修習奢摩他資糧者，謂加行時，恒樂獨處、閑居、寂靜，怖畏憤鬧、見誼、雜過，恒居靜室，入聖道時名**奢摩他行者**。

(2)多修習毘鉢舍那資糧者，謂加行時，恒樂讀誦、思惟三藏，於一切法自相、共相，數數觀察，入聖道時名**毘鉢舍那行者**。

復次，○1或有繫心一緣不分別法相，○2或有分別法相不繫心一緣。○1**若繫心一緣不分別法相者，入聖道時名奢摩他行者**；○2**若分別法相不繫心一緣者，入聖道時，名毘鉢舍那行者**。

復次，○1若利根者，名毘鉢舍那行者；○2若鈍根者，名奢摩他行者。如利根、鈍根如是，○3因力、緣力，○4內分力、外分力，○5內正思惟力、外聞他音力，應知亦爾。

# 《成佛之道》

印順導師

明顯無分別，及妙輕安樂，是道內外共，由觀成差別。

共世間的定道初階，要「由觀」慧而「成」為「差別」：這是世間的，出世間的；小乘的，還是大乘的。這是說，得此未到地定後，如修欣上厭下的六行觀，就次第上升，而成世間的色無色定。如以無常為觀門，漸入無我我所觀，才是聲聞乘的定。如依此，觀法性空不生不滅，與大乘般若相應，就成大乘禪定。（《成佛之道（增註本）》，pp.333 -334）

以無性正見，觀察及安住。止觀互相應，善入於寂滅。

想修學般若，契悟真實，先要對於一切是世俗假名有，自性不可得，深細抉擇，而得空有無礙的堅固正見。假名有與無性空，是相成不相礙的。所以說：『宛然有而畢竟空，畢竟空而宛然有』。有極「無」自「性」的「正見」，而不壞世俗緣起有的一切，這就是聞、思慧的學習。如定心沒有修成，那還只是散心分別的觀察。如修止而已得到輕安，已經成就正定，就可以不礙假有的空性正見，依定修觀，入於修慧階段。那時，以無性空為所緣而修「觀察」，名『有分別影像』。觀察久了，就以無性空為所緣而修「安住」——定，名為『無分別影像』（這是不加觀察的無分別）。如安住了，再修觀察；這樣的止觀雜修，都是以無性空為所緣的。觀心純熟時，安住、明顯、澄淨，如淨虛空的離一切雲翳一樣。那時，『一切法趣空』，觀一切法相，無一法可當情而住的，都如輕煙一樣。修觀將成就時，應緩功力，等到由觀力而重發輕安，才名修觀成就。以後，就「止觀互相應」，名為止觀雙運。以無分別觀慧，能起無分別住心；無分別住心，能起無分別觀慧。止觀均等，觀力深徹；末了，空相也脫落不現，就「善入於」無生的「寂滅」法性。到此，般若——無分別智現前，如說：『般若波羅蜜，能滅諸邪見煩惱戲論，將至畢竟空中』。又說：『慧眼都無所見』。唯識學也說：無分別的真見道，是離一切相的，從凡入聖的畢竟空慧，為印度大乘學者所公認。這與末世的擬議圓融，不知重點突破的方便，不可並論！



# 得般若要具足正觀、正行、正修三因緣

開仁法師

《大智度論》卷63〈41信謗品〉：「復次，佛此中自說因緣：般若波羅蜜如虛空，畢竟淨，無所染汙，是般若波羅蜜。觀色等諸法實相——不生不滅，行六波羅蜜、修四念處等，如是可得般若波羅蜜。是般若波羅蜜三種因緣：正觀、正行、正修。」

《大智度論》這一段說明挺特殊的。菩薩的學習要做好三個方面的功課：正觀、正行和正修。觀，是觀不生不滅、諸法的空相，這是正見的建立。先有這種無自性、不生不滅的空性見。行的時候要以六度的實踐為主。自修要以四念處，三十七道品等等為主。

行六度的菩薩，不可以不學習三十七道品，還是要學習四念處的。為什麼？現在很多人行菩薩道做環保或去醫院做慈善，久了之後都會覺得心力羸弱。遇到很多不順利的情況，就會起煩惱了。因為自己沒有足夠的心力應對周遭紛繁複雜的情況。所以，做了很多佈施、忍辱，付出了很多，但是內心沒有辦法消化，做久了就會逃之夭夭，從此消失。就是因為自修部分，沒有做好止觀的學習。

學了四念處或者其他止觀方法，再回過頭來看六度，就會發現，其實禪定度或者是般若度的修習都需要止觀的基礎。沒有辦法觀照身、受、心、法的話，菩薩道無法行的安穩。

沒有學習禪波羅蜜、般若波羅蜜，一味的付出，在心力方面沒有辦法調和的話，只有output，沒有input，久了之後身心就很虛，沒有力氣走下去了。

所以，不管你是喜歡output，還是喜歡input的人，自利利他這兩個都得要平衡，才走得長遠。

修行，「自淨其意」是最重要的。「利他為上」很偉大，但還是要淨心第一。這兩者不平衡，就會有很多煩惱，讓我們的菩薩道走不下去。



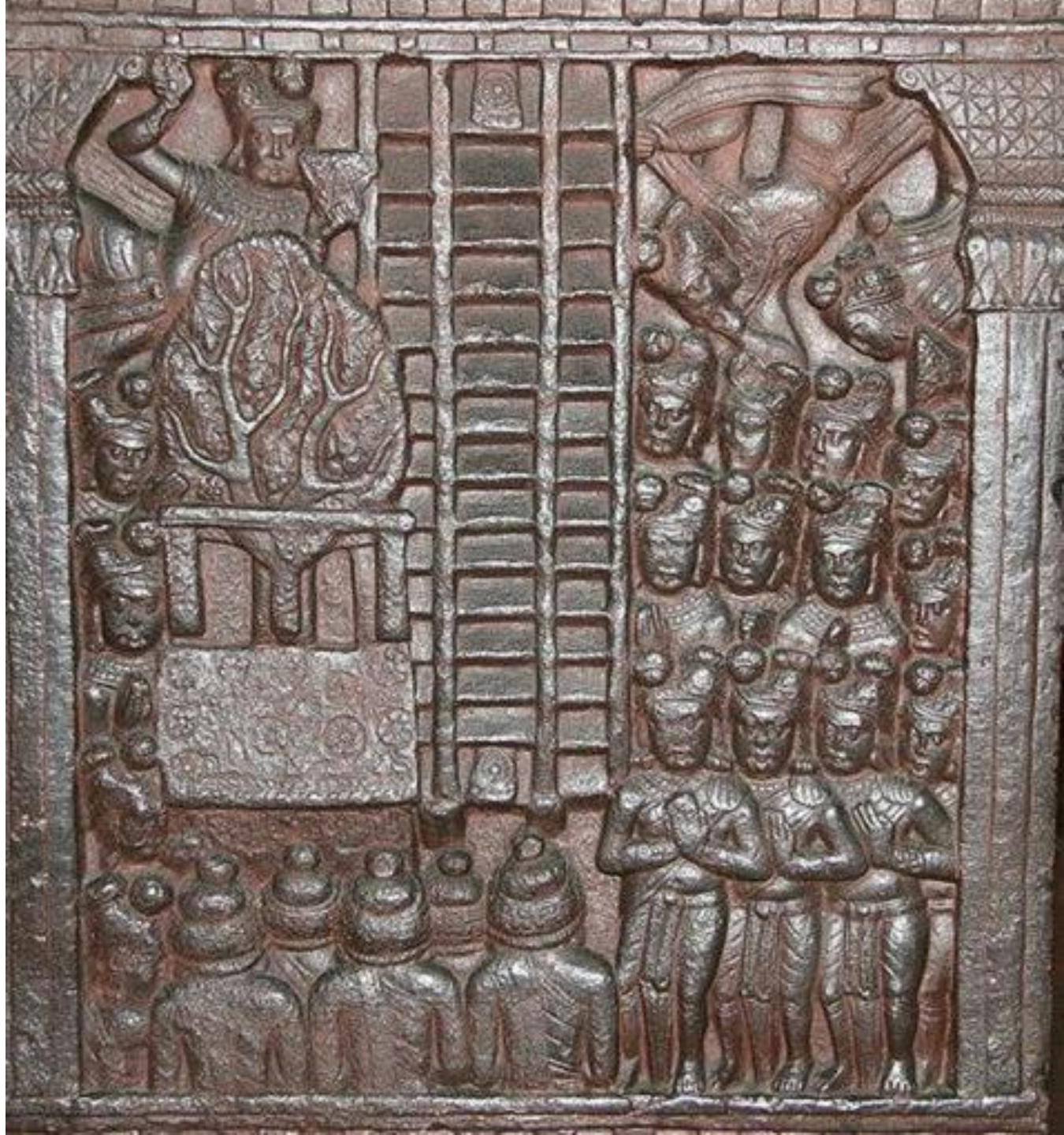
# 可否以身相見如來？

「須菩提！於意云何？可以身相見如來不」？

「不也，世尊！不可以身相得見如來。何以故？如來所說身相，即非身相」。

佛告須菩提：「凡所有相皆是虛妄；若見諸相非相，則見如來」。

- 明心菩提；七地菩薩現證法性，得無生法忍而說
- 如來：覺悟緣起空寂性的中道
- 見緣起即見法，見法即見佛
- 緣起相如幻如化，千差萬別；緣起之空寂性是一味平等的
- 不須於妄相外另覓法身





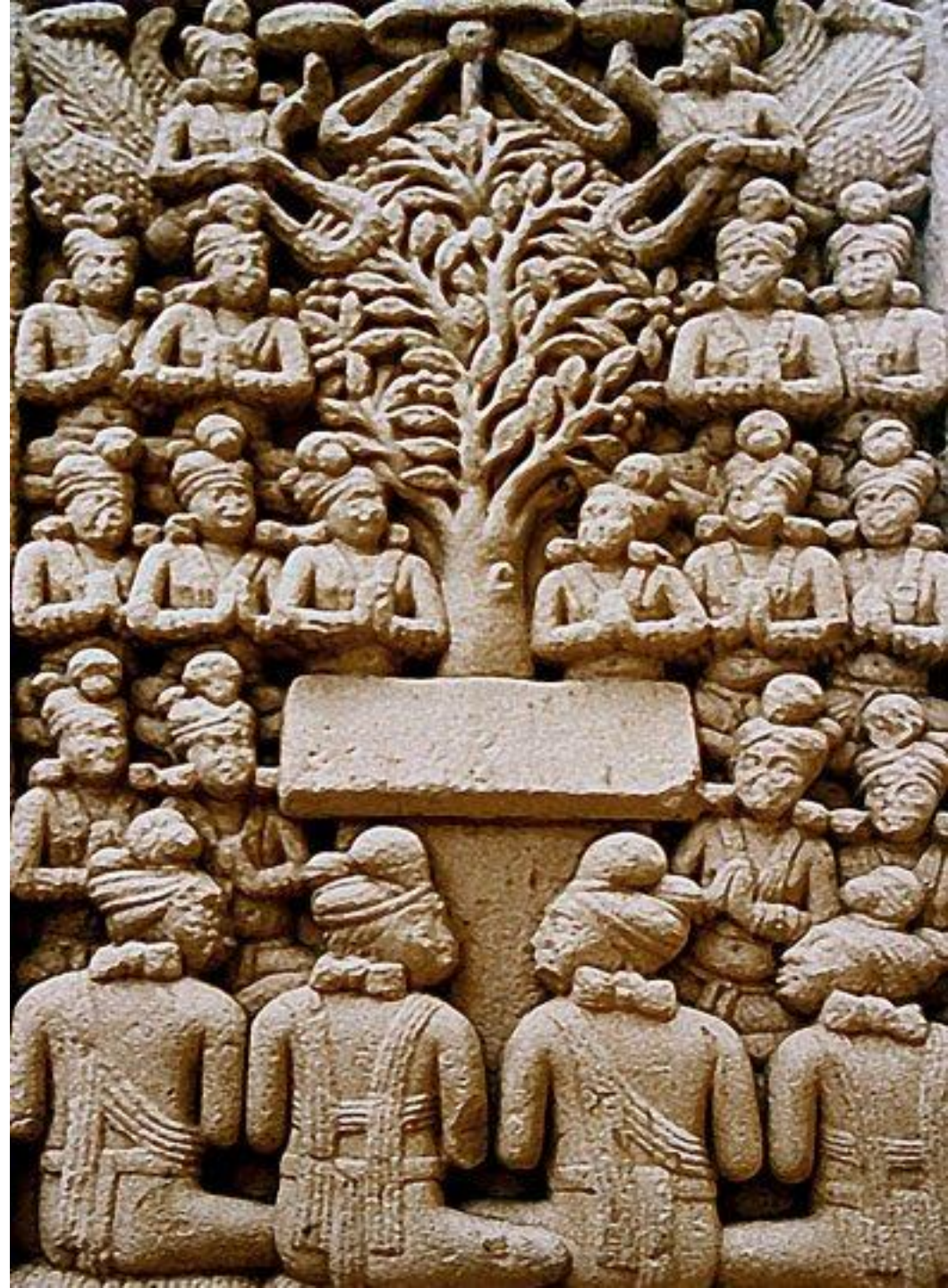
# 可否以三十二相見如來？

「須菩提！於意云何？可以三十二相見如來不？」

「不也，世尊！不可以三十二相得見如來。

何以故？如來說三十二相，即是非相，是名三十二相。」

- 三十二相，只是如幻如化的莊嚴身相，名為三十二相
- 為眾說法者而說
- 所說法、所化處、能化主，一切是沒有自性，如幻如化





# 如來可以具足諸相見不？

『須菩提！於意云何？佛可以具足色身見不』？

『不也，世尊！如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，即非具足色身，是名具足色身』。

『須菩提！於意云何？如來可以具足諸相見不』？

『不也，世尊！如來不應以具足諸相見，何以故？如來說諸相具足，即非具足，是名諸相具足』。

- 具足，即圓滿，更有「成就」的意義
- 色身，是諸法和合的一合相；諸相一如三十二相
- 佛有三十二相，是指如來化身而說
- 具足身相，是無為所顯的，是緣起假名而畢竟無自性





# 可否以三十二相觀如來？

須菩提！於意云何？可以三十二相觀如來不？』？

須菩提言：『如是！如是！以三十二相觀如來』。佛言：『須菩提！若以三十二相觀如來者，轉輪聖王則是如來』。

須菩提白佛言：『世尊！如我解佛所說義，不應以三十二相觀如來』。

爾時，世尊而說偈言：若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。

- 約「化身」為問
- 化身佛一般都以為有三十二相
- 法身是緣起無性，從法身現起的化身，也還是緣起無性的
- 執著相好則佛如同轉輪聖王
- 破相而相好宛然；因果相稱一畢竟空而宛然有
- 如來沒有莊嚴身相一惡取偏空，破壞世諦因果而落於斷滅見



## 總結：離一切相

- 相：色聲香味觸法
- 我相、人相、眾生相、壽者相：我見
- 法相、非法相：有見、無見
- 身相、三十二相：不能見如來
- 一合相：微塵組成世界；五蘊組成身心
  
- 無我相(我空)；無法相(法空)、無非法相(空空)
- 不應住色聲香味觸法生心，應無所住而生其心
- 菩薩住於空性之平等相，起大悲心度化眾生
  
- 全經宗要：離相 與 無住







## 四念住線上禪七（無著比丘主七、法樂比丘尼監香）

佛陀曾表示「當作自洲而自依，當作法洲而法依」，實際修行內容為「四念住」，《雜阿含經》第607經則說：「有一乘道，淨諸眾生，令越憂悲、滅苦惱，得如實法，所謂四念處。」

那要怎麼修四念住呢？

無著比丘為「念住」這個主題的知名學者，著有《念住—通往證悟的直接之道》等書，並於斯里蘭卡及歐美主持密集禪修多年。他基於《念住經》（*Satipaṭṭhāna-sutta*）三個現存的巴利文及中文版本，以經解經描繪出念住修行的理論架構和禪修指引。

法樂比丘尼是法鼓文理學院阿含經研究小組的主持人，曾在義大利那不勒斯東方大學、日本創價大學國際佛學高等研究所、日本京都大學人文科學研究所修學，研究內容圍繞著初期佛教的經與律，以及佛教禪修傳統的理論、實修、和體系。

無著比丘和法樂比丘尼將於2022年7月30日（六）至8月6日（六），第一次為台灣的學人舉辦線上四念住禪七，所有教材皆有中譯，並提供中英口譯。

禪七簡章請見: <http://agamaresearch.dila.edu.tw/sati-zh-2022>，有意全程或下班後參與禪修者可填寫報名表:  
<https://tinyurl.com/2p873ama>



# 夏季 2022 讀經班

長部15《大因緣經》(DN.15/(2) Mahānidānasuttam) 及其注釋。

佛陀於菩提樹下覺悟緣起，而緣起也被認為是佛陀的核心教育。

長部15《大因緣經》是佛陀關於緣起最長的一篇開示，是佛陀在古盧國(Kuru)的甘馬薩曇馬城時，對阿難講述：九支緣起法、四種施設我的邪見和四種不施設我的正見、三種受（樂受、苦受、不苦不樂受，實是無常、敗壞之法）、七種識住、八種解脫，是一本認識緣起的重要經典。

參考書目：《大因緣經注—巴漢校譯與導論》（香光書鄉出版社）

此電子書，已徵得香光書鄉出版社同意授權給禪舍本次課程的學員使用（每本台幣100元，美國寂靜禪舍已預請了600本）。有需要的學員請在報名表上打勾。註：僅供已報名學員學習使用，請勿外傳和流通。

寂靜

美國寂靜禪舍

開印阿闍梨 主講



課程日期（14 堂課）：

6/10、6/17、6/24

7/1、7/8、7/15、7/22、7/29

8/5、8/12、8/19、8/26

9/2、9/9

課程時間：

丹佛：週五 6:00 – 7:00 PM

紐約：週五 8:00 – 9:00 PM

洛杉磯：週五 5:00 – 6:00 PM

北京/台北/吉隆坡：週六 8:00 – 9:00 AM

主辦單位：美國寂靜禪舍

課程目的：學習以經解經、以注疏解經之方法

課程資格：歡迎新學、久學報名

報名：[www.santamonastery.org/events/2022summersutra/](http://www.santamonastery.org/events/2022summersutra/)

\* 不提供上課錄音以供複習，敬請全程參加

