

五、信心及其修學(分五)

§1.信心的必要(分三)

§1-1.學佛次第以信為首

§1-2.於三寶生淨信，方入佛門

§1-3.信如手的譬喻

§2.正信與迷信(分三)

§2-1.辨別正信與迷信

§2-2.信仰的四類差別

§2-3.斷除疑惑，建立正信

§3.順信與淨信(分二)

§3-1.順信

§3-2.淨信(分四)

§3-2-1.信智合一

§3-2-2.「信」的意義

§3-2-3.「有信無智」與「有智無信」的缺失

§3-2-4.「信智合一」，才能「知行合一」

§4.信忍、信求與證信(分二)

§4-1.修學信心的次第，略分三階段(分三)

§4-1-1.信忍（信可）

§4-1-2.信求

§4-1-3.證信（證淨）

§4-2.淨信成就的階位

§5.正常道與方便道(分二)

§5-1.正常道的修習信心(分四)

§5-1-1.正信必有正願

§5-1-2.般若道有三階段

§5-1-3.大乘信願的策發

§5-1-4.受菩薩戒，就是願菩提心

§5-2.方便道的修習信心(分四)

§5-2-1.信增上菩薩的修學法

§5-2-2.十大行願

§5-2-3.十大行願有三大特點(分三)

§5-2-3-1.佛佛平等

§5-2-3-2.著重觀念

§5-2-3-3.一切依佛德而引發

§5-2-4.信增上菩薩初修易行道，而增長慈悲智慧

五、信心及其修學(分五)

§1.信心的必要(分三)

§1-1.學佛次第以信為首

學佛的因緣不一，有從信仰而來，有從慈悲而來，有從智慧而來。

然能真實的進入佛門，要推「信心」為唯一首要之事。在學佛的完整過程(信、解、行、證)中，**信**也是首先的。

聲聞乘中說：「信為能入，戒為能度」。

菩薩乘中說：「信為能入，智為能度」。

戒與智，不妨有所偏重，而「信為能入」，卻是一致而不可或缺的。

《大乘本生心地觀經》卷 4，大正 3，306c14~15：

「入佛法海，**信**為根本；渡生死河，**戒**為船筏。」

《大智度論》卷 1，大正 25，63a1~2：

「佛法大海，**信**為能入，**智**為能度。」

《大般涅槃經》卷 28，大正 12，529c4~8：

「戒亦有因，謂聽正法。聽正法者，是亦有因，謂近善友。近善友者，是亦有因，所謂信心。

信心者，是亦有因；因有二種：一者、聽法，二、思惟義。善男子！信心者因於聽法，聽法者因於信心。」

勝解(善性)→信→欲(願)(善性)→精進

§1-2.於三寶生淨信，方入佛門

我們想學佛，想依佛法而得真實利益，就不能不修習信心，充實信心。如不能於三寶生清淨信，就與佛法無分，漂流於佛門以外。「我法甚深妙，無信云何解」？

《大智度論》卷 1，大正 25，63b11~20：

「佛法中信力為初，信力能入，非布施、持戒、禪定、智慧等，能初入佛法。如說偈言：
世間人心動，愛好福果報，而不好福因，求有不求滅，
先聞邪見法，心著而深入，我此甚深法，無信云何解？」

釋尊初成佛時，想到說法的不容易，覺得唯有信心具足，才能領受修學。

§1-3.信如手的譬喻

信心，非常重要。龍樹比喻：如人入寶山而沒有手，就一無所得；見佛聞法而沒有信心，到頭來也是一無所有。這可見佛法的無邊功德，都從信心的根源中來，所以說：「信為道源功德母」。

《大毘婆沙論》卷 103，大正 27，535b22~27：

「契經說：有大龍象以信為手。…」

問：何故世尊說信為手？

答：取善法故。如象有手，能取有情、無情數物。如是聖者有信手故，能取種種微妙善法，是故世尊說信為手。」

《大方廣佛華嚴經》卷 14，大正 10，72b16~19：

「深信於佛及佛法，亦信佛子所行道，
及信無上大菩提，菩薩以是初發心。
信為道元功德母，長養一切諸善法；
斷除疑網出愛流，開示涅槃無上道。」

《入阿毘達磨論》卷 1，大正 28，982a28~b4：

「信，謂令心於境澄淨…是能除遣心濁穢法，如清水珠置於池內，令濁穢水皆即澄清。如是信珠在心池內，心諸濁穢皆即除遣。」

《大智度論》卷 1，大正 25，63a1~20：

「佛法大海，信為能入，智為能度。「如是」義者，即是信。若人心中有信清淨，是人能入佛法；若無信，是人不能入佛法。不信者，言「是事不如是」，是不信相。信者，言「是事如是」。

譬如牛皮未柔，不可屈折，無信人亦如是；譬如牛皮已柔，隨用可作，有信人亦如是。

復次，經中說：信如手。如人有手，入寶山中，自在取寶。有信亦如是，入佛法無漏根、力、覺、道、禪定寶山中，自在所取。無信如無手，無手人入寶山中，則不能有所取，無信亦如是，入佛法寶山，都無所得。

佛言：若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空剃頭染袈裟；若無信，是人不能入我法海中，如枯樹不生華實，不得沙門果，雖剃頭染衣，讀種種經，能難能答，於佛法中空無所得。

以是故，「如是」義在佛法初善信相故。

復次，佛法深遠，更有佛乃能知。人有信者，雖未作佛，以信力故，能入佛法。」

§2.正信與迷信(分三)

§2-1.辨別正信與迷信

論到信仰，首先應討論正信與迷信。

宗教與宗教間，每指責另一宗教為迷信。

如神教徒，自己可以供馬利亞像(耶穌母親的名字)，可以懸掛耶穌像，可以跪在地上大喊「天上的父」，生病可以向神祈求；而對於佛教的禮敬佛像，卻指為迷信。

耶穌 (Jesus Christ)：人名。(西元前 4? ~ 西元 30?) 猶太人，基督教的創始者。宣傳博愛和平的教旨，因法利賽人惡其擾亂舊章，屢謀害之，於是至巴力斯坦諸地，後至耶路撒冷說教，從者雲集，但因與猶太傳統宗教牴牾(ク一^ ヂ^)，被羅馬官吏釘死在十字架上。

凡不肯理解對方，而主觀的抹煞(□ㄗ^ 尸 Y)對方，充其量，也只是「迷不信」而已。

迷信與正信，可從兩方面說：

一、約所信的對象說：凡是正信，必須所信的對象，有實、有德、有能。

如信佛，佛是確實有的，如出現於印度的釋迦牟尼。佛有佛德，有大覺的智德，離煩惱的斷德，慈悲的恩德。佛是人性淨化的究竟圓成，確實是值得我們信敬的。佛為我們的導師，因佛的德能，能引我們趨向於出世間善行，達到與佛一致的境地。

佛是實有、有德、有能，值得信敬，也應該信敬，所以信佛是正信。

反之，如創造宇宙的神，什麼也不能證明他是實有的。說神將飲食賜給人類，當然也並無此用(德能作用)。無體無用，而輕率地信仰，便是迷信(迷亂的相信)。

神，是離開五蘊之外，獨自恆常存在的實體，是「離蘊計我」，我們不能認識神，不能證明神存在。

一般宗教，由於他力仰信而引起的自我安慰，自我幻覺，與因為心意的專誠精一，而引起的某些特殊經驗(身心變化)，雖大有作用，然誤認為神或神力，還是迷信。

如夜行怕鬼而呼爺喚娘，怕鬼吹口哨，雖然膽力頓壯，大有作用，然這是自心的作用，決非父母與口哨有驅鬼的作用。

迷信不一定完全壞，信仰勸人作善的宗教比沒有信仰好得多。

二、約能信的心情說：

如經過正確的了解(勝解)而信仰，見得真，信得切，這是**智信、正信**。

如盲目的附和，因父母或朋友，莫名其妙的信仰，便是**迷信(迷糊的相信)**。

辨別正信與迷信：

(1)所信的對象 { 實有、有德、有能—正信
無實、無德、無能—迷信

(2)能信的心智 { 正確的理解—正信
盲目的附和—迷信

§2-2. 信仰的四類差別

將這兩方面綜合起來，就有**四類差別**：

(1)所信的對象(實有...)，能信的心智(正見)---最特勝的正信

(2)所信的對象(實有...)，能信的心智(無知)---正信

(3)所信的對象(無實...)，能信的心智(邪見)---迷信

(4)所信的對象(無實...)，能信的心智(無知)---迷信的迷信

一、所信的，確乎有實，有德，有能，但能信者卻是糊裡糊塗的信仰。如某藥確有治某病的功用，病人雖不知

藥性，但信醫師而服藥，這還可以說是正信的。但這並不理想，可能誤入歧途（如醫師不一定可靠）。所以說：「有信無智，增長愚癡」。

「有信無智，增長愚痴；有智無信，增長邪見。」

《大毘婆沙論》卷 6，大正 27，26c9~21：

「復次，波羅衍拏(3Y')，住初業地，未串習所作，未得奢摩他，未入聖教，未修漸次，諸有所作皆藉他緣，聞他天神讚佛功德，於佛生信，來詣佛所。

爾時，世尊依頂等流說：信為頂。新學苾芻，與彼相違，是故，為說頂之自性。

復次，佛隨所闕而為說故。謂波羅衍拏，有慧闕信故，為彼說信為頂。

新學苾芻，有信闕慧故，為彼說慧為頂。

復次，為止諂曲及愚癡故。謂波羅衍拏是婆羅門種，雖有智慧而闕淨信，無信之慧，增長諂曲；為止彼諂曲故，說信為頂。

新學苾芻是釋迦種，雖有淨信而闕智慧，無慧之信，增長愚癡；為止彼愚癡故，說慧為頂。

復次，世尊所化有利根者、有鈍根者。為利根者說信為頂，為鈍根者說慧為頂。如利根、鈍根，因力、緣力；內分力、外分力；內如理作意力、外從他聞法力；無癡增相續力、無貪增相續力；應知亦爾。」

二、所信的並無實體，實用，而能信者的信仰，卻從經過一番思考而來。這似乎是智信，然由於思考的並不正確，從錯見而引起信仰，不能不說是**迷信**。

三、所信的有實，有德，有能，能信的也確曾經思考而來，這是**最難得的正信**！

四、所信的毫無實際，能信者只是盲目的附和，這是**迷信的迷信**！

§2-3. 斷除疑惑，建立正信

我們學佛，應以**能所相應的正信**為目標。否則，信三寶，信因果，信善惡，信三世，即使沒有明確的了解，也不失為**正信**的佛弟子。

《成實論》卷 10，大正 32，315b25~28：

「問曰：疑有何過？

答曰：若多疑者，一切世間、出世間事，皆不能成。所以者何？疑人，不能起發事業；若發則劣，故不能成。」

《瑜伽師地論》卷 55，大正 30，603c21~23：

「疑依六事生：一、聞不正法，二、見師邪行，三、見所信受意見差別，四、性自愚魯，五、甚深法性，六、廣大法教。」

§3. 順信與淨信(分二)

§3-1. 順信

上來所說的信心，是泛通一般的信心。

佛經所說的信，大抵指**佛法的正信**說。

西北印的佛教，如一切有部與瑜伽師，專指**純善的信心**。

其實，信不但是善淨的，所以東南印的大眾部與分別說系，分別信心為二：

一、**順信**，同於一般所說的信仰，這是有**善性，惡性，無記性(通三性)**。

二、佛法所特有的信心，是**淨信(善性)**。

§3-2. 淨信(分四)

§3-2-1. 信智合一

記得梁漱(讀音 ムメ ，語音 ムヌ)溟(ローム)說過：

西洋文化的特徵，是宗教的，信仰的；

中國文化的特徵，是倫理的，理性的。

(評)他卻不曾注意，印度文化，尤其是佛教文化，宗教是哲學的，哲學是宗教的。

信仰與理性相應，**信智合一**，是佛法的特徵。

依佛法說：信，當然是重於情意(**情感、意志**)的；但所信的對象，預想為理智所可能通達的。

智，雖然是知的，但不僅是抽象的空洞的知識，而所證知的，有著真實的內容，值得景仰與思慕的。

信與智，在佛法中，雖各有獨到的德用，學者或有所偏重，但決不是脫節的、矛盾的。
信心是理智的，理智是信心的。

§3-2-2. 「信」的意義

「信」是什麼？以「心淨為性」。可以從引發信心的因緣，與信心所起的成果來說明。

「深忍」，是深刻的忍可，即「勝解」。由於深刻的有力的理解，能引發信心，所以說「勝解為信因」。

「樂欲」，是要實現目的的希求、願望。有信心，必有願欲，所以說「樂欲為信果」。

《成唯識論》卷 6，大正 31，29b22~27：

「云何為信？於實、德、能深忍、樂、欲，心淨為性，對治不信，樂善為業。

然信差別略有三種：

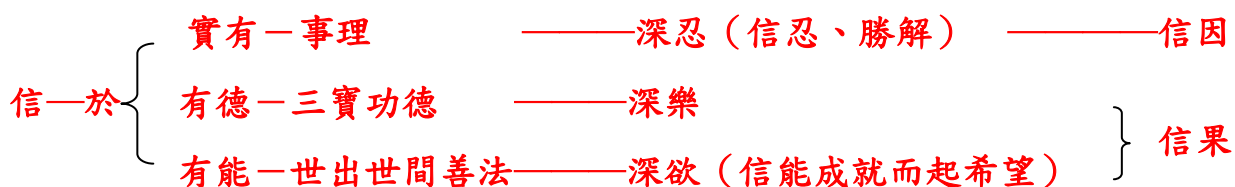
一、信實有，謂於諸法實事理中，深信忍故。

二、信有德，謂於三寶真淨德中，深信樂故。

三、信有能，謂於一切世出世善，深信有力，能得能成，起希望故。」

《成唯識論》卷 6，大正 31，29 c1~6：

「忍，謂勝解，此即信因。樂欲，謂欲，即是信果。…此信自相，…心淨為性。…此性澄清，能淨心等；以心勝故，立心淨名。如水清珠，能清濁水。」



這本來與中山先生的：「有思想而後有信仰，有信仰而後有力量」相近。

信心，在這深刻的理解與懇切的欲求中顯出；是從理智所引起，而又能策發意欲(正願)。

信，以心淨為體性，這是真摯而純潔的好感與景慕；這是使內心歸於安定澄淨的心力，如水清珠的能清濁水。(善性勝解，深刻了知事理，解除疑惑，所以心清淨。)

信心生起，心地純淨而安定，沒有疑惑，真誠崇仰三寶。由於見得真，信得切，必然希望實現佛法，而努力實踐。

勝解(善性)→信→欲(願)(善性)→精進

§3-2-3. 「有信無智」與「有智無信」的缺失

西洋的神教徒，有信仰而不重理性。在宗教的生活中，是不需要智的。

唯物的科學家，有智而無信(不信自己沒有經驗的事理)。(科學家的智，是世智辯聰。)

信仰與理智，造成了思想的對立。

從認識與存在說，可分為四句：

- (1)認識，而且存在。
- (2)認識，但是不存在。
- (3)不認識，卻是存在。
- (4)不認識，也是不存在。

(2)認識，但是不存在。

如精神病者的幻視、幻聽等，這是精神病者的認識，其實所認識的色境、聲境等，是不存在的。

(3)不認識，卻是存在。

如未被發現的物種，雖存在，但我們不認識。

不可因為自己的認識粗淺，就說「不認識，就不存在」。

有些人，覺得護持傳統的神教，對於安定社會，是有益的。然而他們，並不能做到信智合一，而六天過著無神的非宗教生活，禮拜日又進入教堂，度著虔信的生活。信仰與理智的生活，勉強地機械地合作，患著內心的人格破裂症。

這難怪人情的瘋狂，時代的苦難，不斷的嚴重起來！

「有信無智，增長愚癡，有智無信，增長邪見。」

《大般涅槃經》，卷 36，大正 12，580b18~20：

「若人信心，無有智慧，是人則能增長無明；
若有智慧，無有信心，是人則能增長邪見。」

§3-2-4. 「信智合一」，才能「知行合一」

在中國，雖有「知行合一」，「即知即行」(實從佛法中得來)的思想，以為知而不行，決非真知。

(評)不知道，如為了抽象的知識，生活的工具，而不是把他成為自己的，這是不見得能行的。

有些事，「知易而行難」，因為知的條件容易具足，但是行的條件不容易具足。

反之，有些事，「知難而行易」，因為知的條件不容易具足，但是行的條件容易具足。

換言之，沒有信智合一，決不能知行合一。
必須從知而起信願，這才能保證必行。

§4. 信忍、信求與證信(分二)

§4-1. 修學信心的次第，略分三階段(分三)

信心，不但是在先的，也是在後的；在學佛的歷程中，信心貫徹於一切。

約從淺到深的次第，(般若道)可析為三階段：

§4-1-1.信忍 (信可)

一、「信可」，或稱「信忍」。這是對於佛法，從深刻的理解而起的淨信。到此，信心成就；純淨的信心，與明達的勝解相應，這是信解位。

§4-1-2.信求

二、「信求」：這是本著信可的真信，(建立正願)而發為精進的修學。在從確立信解而進求的過程中，愈接近目標，信心愈是不斷的增勝。這是解行位。

§4-1-3.證信 (證淨)

三、「證信」，或稱「證淨」。這是經實踐而到達證實。過去的淨信，或從聽聞(教量、聖言量)而來，或從推理(比量)而來。到這時，才能「悟不由他」，「不依文字」，現量的通達，這是證位。

《金剛般若波羅蜜經》，大正 8，750b1~2：

「若復有人得聞是經，信心清淨，則生實相。」

在大乘中，是初地的「淨勝意樂(淨心地)」；

在聲聞，是初果的得「四證淨」或「四不壞信」。對一向仰信的佛、法、僧、戒，沒有絲毫疑惑。

《攝大乘論講記》P.31

「意樂以欲、勝解為體，增上是強有力義，這是對於佛法的一種強有力的信解和希求。」

淨心地：《佛光大辭典》p.4694 略要摘錄

梵語śuddhy-adhyāśaya-bhūmi。即證得無漏清淨心之地。為大乘階位之第一階位。又作淨心住、淨勝意樂地。十地之初地，與「歡喜地」同。相對於地前解行住之未證淨心；已斷煩惱而證得清淨解脫之初地，稱為淨心地。

《集異門足論》卷6〈5 四法品〉，大正26，393b7~9：

「四證淨者，如契經說：「成就四法，說名預流。何等為四？一、佛證淨，二、法證淨，三、僧證淨，四、聖所愛戒。」」

○般若道中，修學信心，從淺到深的次第，可分為三階段：

- (1)信忍(信可)：深刻理解佛法而起的淨信。——信解位
- (2)信求：因信忍而精進修學，信心增勝。——解行位
- (3)證信(證淨)：經實踐而到達證悟法性。——證位

§4-2.淨信成就的階位

約一念淨信說，並不太難，難在淨信的成就。

聲聞到忍位，菩薩到初住，這才淨信成就。

加行位，分為：暖位、頂位、忍位、世第一法位。

以前，如聲聞的暖位也有「小量信」，但容易退失。

《發智論》卷 1，大正 26，918c20~21：
「云何頂？答：於佛法僧生小量信。」

如菩薩初住以前的十信位，「猶如輕毛，隨風東西」。這雖是淨信，但是不堅定的，沒有完成到不退階段的。

我們修學信心，是要策發淨信，而且要修學到成就不退。

雖然三寶與四諦是真實的，有德有能的，初學者能「仰信」、「順信」，也不失為佛教的正信，為學佛的要門。然嚴格的說，學者不能於三寶、四諦得勝解，就不能得淨信。

§5.正常道與方便道(分二)

§5-1.正常道的修習信心(分四)

§5-1-1.正信必有正願

從發起正信而修學成就，是正信的最初修學，這又有兩類的進修法：

一、正常道的修習信心：

正信（正信必有正願），聲聞法中是「出離心」，大乘法中是「菩提心」。

修學大乘信心的一般方法，如《起信論》說的信佛、信法、信僧，又修布施、持戒、忍辱、精進、止觀去助成。

《大乘起信論》卷下，大正 26，590a19~26：

「何者為信心？云何而修習？信有四種：一、信根本：謂樂念真如法故。二、信佛具足無邊功德：謂常樂頂禮、恭敬、供養，聽聞正法，如法修行，迴向一切智故。三、信法有大利益：謂常樂修行諸波羅蜜故。四、信正行僧：謂常供養諸菩薩眾，正修自利、利他行故。修五門行，能成此信。所謂施門、戒門、忍門、精進門、止觀門。」

自利利他的大乘信願，要從事行與理行的修習中來完成。

換言之，信心並非孤立的，而是與種種功德相應的，依種種功德的進修而助成的。

§5-1-2.般若道有三階段

然經論所說的菩提心，般若道中有三階：初是願菩提心，其次是行菩提心，後是證（智）菩提心。

前二者，也名世俗菩提心；後一也名勝義菩提心。

如說菩提心是離言絕相的，是約勝義菩提心說。

如說菩提心為慈悲所成就，那是約**行菩提心**說。

經論所說的菩提心，般若道中有三階：

初-----願菩提心-----	上求佛道、下化眾生的信願		
次-----行菩提心-----	為慈悲所成就	-----	世俗菩提心
後-----證菩提心-----	離言絕相	-----	勝義菩提心

§5-1-3.大乘信願的策發

初學大乘信願，是約**願菩提心**說，是**上求佛道、下化眾生的信願**。

初學者，對於佛（菩薩）的無邊功德，一切眾生的無邊苦迫，佛法濟世的真實利益，發菩提心的種種功德，應該多多聽聞，多多思維。

這對於大乘信願的策發，最為有力。

§5-1-4.受菩薩戒，就是願菩提心

如大乘的信願發起，應受菩薩戒，這就是**願菩提心**，為法身種子。

菩提心，是菩薩的唯一根本大戒。受戒就是立願；依戒修學，就能漸次進修，達到大乘正信的成就。

§5-2.方便道的修習信心(分四)

§5-2-1.信增上菩薩的修學法

二、方便道的修習信心：這是信增上菩薩的修學法。由於「初學是法（大乘），其心怯弱」，所以特重仰信，依佛力的加被而修習。

龍樹說：這是以信(願)精進為門而入佛法的，也就是樂集佛功德，而往生淨土的易行道。

《大乘起信論》卷上，大正 32，583a12~21：

「眾生初學是法，欲求正信，其心怯弱，以住於此娑婆世界，自畏不能常值諸佛，親承供養，懼謂信心難可成就，意欲退者。當知，如來有勝方便，攝護信心，謂以專意念佛因緣，隨願得生他方佛土，常見於佛，永離惡道。如修多羅說：若人專念西方極樂世界阿彌陀佛，所修善根，迴向願求生彼世界，即得往生 常見佛故，終無有退。若觀彼佛真如法身，常勤修習，畢竟得生，住正定故。」

《大智度論》卷 40，大正 25，350a23~25：

「菩薩以種種門入佛道，或從悲門；或從精進、智慧門入佛道，是菩薩行精進、智慧門，不行悲心。」

《大智度論》卷 38，大正 25，342b1~4：

「菩薩有二種：一者、有慈悲心，多為眾生；二者、多集諸佛功德。樂多集諸佛功德者，至一乘清淨無量壽世界；好多為眾生者，至無佛法眾處，讚歎三寶之音。」

§5-2-2.十大行願

說得最圓滿的，是《普賢行願品》的十大行願。這因佛是無上菩提的圓滿實證者，所以將信願集中於佛寶而修。十大行願中，(一)、禮敬諸佛，(二)、稱歎如來：是佛弟子見佛所應行的禮儀。(三)、廣修供養：是見佛修福的正行。(六)、請轉法輪，(七)、請佛住世：從梵王請佛說法，與阿難不請佛住世而來。這都本於釋迦佛的常法，而引申於一切佛。(四)、懺悔業障：如《決定毘尼經》的稱念佛名的懺法。大乘通於在家出家，所以不用僧伽的作法懺，專重於佛前的懺悔。(五)、隨喜功德，醞、普皆回向：這是大乘法所特別重視的。(八)、隨順佛學：即依佛的因行果行而隨順修學。(九)、恆順眾生：是增長悲心。

參考《普賢行願品親聞記》慈舟法師講述

修習十大行願的功德：一門具十，互攝互融。

	除障	功德
(1) 禮敬諸佛	—— 除我慢障	—— 得尊重身
(2) 稱讚如來	—— 除惡口障	—— 得無礙辯才
(3) 廣修供養	—— 除慳貪障	—— 得大富饒
(4) 懺悔業障	—— 除三種障	—— 得依正莊嚴
(5) 隨喜功德	—— 除嫉妒障	—— 得大眷屬
(6) 請轉法輪	—— 除慢法障	—— 得多聞智慧
(7) 請佛住世	—— 除生佛前佛後難	—— 增長福慧
(8) 常隨佛學	—— 除塵勞障	—— 背塵合覺
(9) 恆順眾生	—— 除我執障	—— 返妄歸真
(10) 普皆迴向	—— 除狹劣障	—— 成廣大善

《佛說決定毘尼經》卷1，大正12，38c17~39a16：

「若有菩薩成就五無間罪，犯於女人或犯男子，或故犯、犯塔、犯僧，如是等餘犯；菩薩應當三十五佛邊，所犯重罪，晝夜獨處至心懺悔。懺悔法者，歸依佛、歸依法、歸依僧，南無釋迦牟尼佛……如是等處，所作罪障今皆懺悔。諸佛世尊當證知我，當憶念我。」

§5-2-3.十大行願有三大特點(分三)

§5-2-3-1.佛佛平等

這十大行願，有三大特點：

(一)、**佛佛平等**，所以從一佛（毘盧遮那）而通一切佛，盡虛空，遍法界，而不是局限於一時一地一佛的。

§5-2-3-2.著重觀念

(二)、**重於觀念**，不但懺悔，隨喜，回向，由於心念而修；就是禮佛，供養，讚佛等，也唯由心念。如說：「深心信解，如對目前」；「起深信解，現前知見」。這是心中「念佛」的**易行道**，成就即是念佛三昧。

§5-2-3-3.一切依佛德而引發

(三)、這是專依佛陀果德（攝法僧功德）而起仰信的，**一切依佛德而引發**。如隨順眾生的悲心，因為：「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則

為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲而為體故」。這與上帝愛世人，所以我也要愛人的理論相近(?)，這是偏重於仰信的緣故。

《大方廣佛華嚴經》卷 40，大正 10，846a10~13：

「若能隨順眾生，即能隨順供養諸佛。若於眾生尊重承事，則為尊重承事如來。若令眾生歡喜者，則令一切如來歡喜。何以故？諸佛如來以大悲心而為體故。」

§5-2-4.信增上菩薩初修易行道，而增長慈悲智慧

信增上菩薩，信願集中於佛，念念不忘佛，能隨願往生極樂世界。但由信願觀念，所以是易行道。然心心念於如來功德，念念常隨佛學，念念恒順眾生，如信願增長，也自然能引發為法、為人的悲行、智行。

龍樹說修易行道的，能「福力增長，心地調柔。……信諸佛清淨第一功德已，愍傷眾生」，修行六波羅蜜。

《十住毘婆沙論》卷 6，〈分別布施品第十二〉，大正 26，49b11~22：

「菩薩能行如是懺悔、勸請、隨喜、迴向。

福德力轉增，心亦益柔軟，即信佛功德，及菩薩大行。

是菩薩以懺悔、勸請、隨喜、迴向故，福力轉增，心調柔軟，於諸佛無量功德清淨第一，凡夫所不信而能信受，及諸大菩薩清淨大行希有難事，亦能信受。復次，

苦惱諸眾生，無是深淨法，於此生慙傷，而發深悲心。

菩薩信諸佛、菩薩無量甚深清淨第一功德已，慙傷諸眾生無此功德，但以諸邪見，受種種苦惱故，深生悲心。」

所以，這雖是易行道，是信增上菩薩學法，而印度的大乘行者，都日夜六時的在禮佛時修此懺悔、隨喜、勸請、回向。

不過智增、悲增的菩薩，重心在悲行與智行而已。

——信心及其修學——

圓滿