

九心輪

2017/7 釋開仁

第一、有分心 (bhavaṅga)

《解脫道論》說「有根心如牽縷」，「縷」有細而長之義。「牽縷」意即連續不斷，即解釋有分心如同河流般的生命之流。當無夢睡眠時有分識仍恆轉不斷，一直到有境界來時，如色現眼前，聲觸耳根……等。有分心的轉變是因為境（色塵）的觸動而波動，此時有分心非斷除，而是隱沒不顯。

《攝阿毗達磨義論》說為新的生命自結生而後有分心生。在一期生命中所生的種種心（善心、不善業、無記心），心識過程便依所生心而不斷轉替，如同車輪一般。有分心是周遍三界的。只要在三界內，則輪迴無限，有分心亦無限。

《成唯識論掌中樞要》說「有分心」正是最初受生時的輪迴主體，同時亦是貫通生死的輪迴主體。它是純粹的主體，倘若沒有對象出現，便祇有這純粹主體在運轉。既然，「有分心」是輪迴主體，那麼，解脫的可能，便必須透過斷除「有分心」，才能獲得根本解脫。

《阿毗達磨概要精解》：有分 (bhavaṅga)：巴利文 bhavaṅga 的意思是「生命」(bhava, 有)的「成份」或「因素」(aṅga)，即是生存不可或缺的條件。心的有分作用是：保持在一世當中，從投生至死亡之間的生命流不會中斷。在結生心生滅之後，緊接著生起的是有分心；此有分心與結生心是同一種果報心，但執行不同的作用，即保持生命流不會中斷。每當沒有心路過程發生時，有分心即會於每一剎那中生滅；最為明顯的即是在無夢熟睡的時候，但在清醒的時候，它也在諸心路過程之間出現無數次。當某個目標撞擊根門時，有分心即會被中止，而活躍的心路過程也就生起，以識知該目標。一旦心路過程結束，有分心就會即刻再生起，直到下一個心路過程發生為止。如此，在不活躍的階段，有分心即會在每一個心識剎那裡生滅，就有如河水之流一般，它絕不會連續保持靜止於兩個心識剎那。

第二、轉（向）心（pañca-dvārā-vajjana）

pañca-dvārā-vajjana 譯為**五識引發**，即不包括意識一門。轉（向）心的生起，是對象已呈現，**五識作用開始引發**，準備開始認識對象；即《解脫道論》中說：當二緣相觸，**有分便起了波動**；此時，轉（向）心生起，平靜的流水已波動。《清淨道論》曰：此時的心雖非有分心，然而，**有分心亦非斷絕**，只是隱沒不顯而已；就如同池水生波，然池水仍在一樣。雖然，此時對象已現，並且已將要緣境，然而，因未經（只是轉向於）意識一門，故不能分別。所以，轉（向）心不包括意識一門。

《解脫道論》說這是為了要見色、聞聲、嗅香、賞味、身觸、意思，而令有分心轉為轉向心，所謂**轉向**只是導向的作用，即由**五根門**或**意門**來導向下一步。若是當下**色境**，則連接**見心、領受心……**等；若是**緣過去、未來、現在**，則由轉向心連接**速行心**。「能引發」或稱「五識引發」（Pancadvārā-vajjana），基本上是五識作用開始引發，準備去認識對象，且對象已經呈現，也警覺到有對象之存在。然而，對於有關對象之了別作用此時尚未生起，而僅知有物而已。事實上，這正是「有分」的第二個階段而已。

第三、見心（cakkhu-viññāṇādi-dittha）

《解脫道論》說**見心**是藉由行見（欲見的運行）、行聞（欲聞的運行）等，而使認知的對象朗然呈現於眼等識的能力。因此，見心因前五識的作用而經驗到（模糊的）感覺，由此可知，見心亦不包括分析與判斷。

《清淨道論》說當境界呈現於眼等識時，要看境界是好或是不好；若是好的境則生起善異熟識，若是不好的境，則生起不善異熟識。此等異熟識並非分別的意思，而是指：在未來必然引發成熟的果報。

第四、（領）受心（sampaṭicchana）

《清淨道論》說**見心**是對象於前五識的呈現，而（領）受心則是**領受前五識呈現境界的感覺**，有苦樂受，然無苦樂的分別判斷。《成唯識論掌中樞要》說這是指對事物境界的苦樂感受而言，尚未包括分別判斷。

第五、分別（推度）心（**santīraṇa**）

分別（推度）心才是分別判斷作用的開始與進行。之前的轉（向）心、見心、（領）受心只是作為分別判斷作用的準備工夫而已。

第六、令起（確定）心（**voṭṭhapana**）

令起（確定）心即確定知道對象的種類、大小、形狀等。所以，從轉（向）心乃至令起（確定）心，皆尚未造出善惡業，僅為所緣境的認識而已。又，此時對所緣境已有確定的認識，故令起（確定）心已發生於意門轉向上。換言之：也就是認識判斷作用的初步完成。

第七、速行心（**javana**）

「速行」的意思為「心快速地行於前一個對象上」。速行作用的前提為色等所緣是強大的。在眼、耳、鼻、舌、身之五門中¹，有極大、大、小、極小的所緣境；於意門則有明瞭和不明瞭的所緣。心識作用到了速行心時，已開始決定善惡業。即六識中，種種強大的所緣，皆由速行心再次快速地行於有分心到令起（確定）心。所以，速行心已有動作，既有動作則生諸善惡業。這可說是具體行動的正式展開。

至於色界、無色界及出世間的心識過程，則於意門轉向之後，依其所生的識而起速行。因這一部份涉及到禪定與證果者的速行，礙於篇幅所限，故不再解釋。

《阿毗達磨概要精解》：速行（**javana**）：直譯巴利文 **javana** 的意思是「迅速地跑」。在心路過程裡，這是確定之後的心識作用²，由一系列的心（一般是七個同樣的心）執行，「快速地跑」向目標以識知它。在道德的角度，這速行階段是最為重要，因為善或不善的心即是在這階段生起。

第八、彼事（彼緣）心（**tadārammaṇa**）

要行至彼事（彼緣）心的前題為：於五門是極大的色（或是聲、香、味、觸）所緣，及於意門是明瞭的所緣。彼所緣是認識過程中的最終（若色所緣是

¹ 即見心的見、聞、嗅、嘗、觸。

² 這是指在五門心路過程裡。若在意門心路過程裡，意門轉向之後即是速行的階段。

極大的)，之後則墮於有分，或再回到轉向作用，開始另一個認識過程。彼所緣並非以有分為所緣，而是以速行為所緣而起。

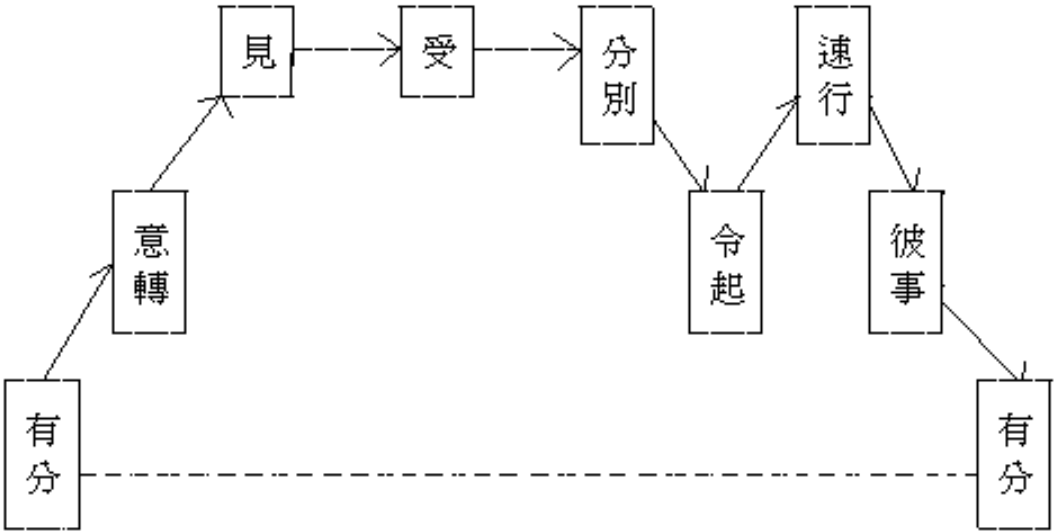
當動作或具體行為正式展開以後，便會進一步產生一種回憶作用，《成唯識論掌中樞要》稱為「返緣」。然而，事實上，「返緣」亦要視乎現實狀況而定，倘若是一位已經離慾的阿羅漢，便沒有所謂「返緣」。

倘若是一般凡夫，在臨死之前便有非常明顯的「返緣」作用。所謂「未離欲者，以返緣心而死，有戀愛故。」以及「返緣唯得死」，正是指一般凡夫的狀況。同時，這種「返緣」，亦要視乎意志的強弱而定，假如條件過於微弱或在定中，「返緣」作用便不會產生。

第九、有分（死）心（bhavaṅga）

《成唯識論掌中樞要》說從「返緣」的回憶作用之後，又再回到原來靜的狀態，這便是「遂歸有分」。事實上，這一個新起的「有分」，又可作為下一個「能引發」[轉向心]的準備。

由此可知：「有分識」是作為一系列心理作用的純粹主體，同時亦是輪迴主體。如此九心循環不息地運作，便構成了「九心輪」的現象。



【附錄】心識輪轉之討論

一、《解脫道論》卷 10〈11 五方便品〉（大正 32，449b18-c1）：

問：何譬喻？

答：^[1]如王殿上閉城門臥，啞女磨王足，夫人坐，大臣及直閣列在王前，聾人守門依城門住。

^[2]時守園人取菴羅果打門。王聞聲覺。王敕啞女：汝當開門。啞女即奉命，以相貌語聾人言。

^[3]聾人解意，即開城門，見菴羅果。

^[4]王捉刀女受果將入，現（>獻？）於大臣。

^[5]大臣授與夫人。

^[6]夫人洗淨，或熱（>熟？）或生各安一處，然後奉王。

^[7]王得食之。

^[8]食已即說彼功德非功德，

^[9]還復更眠。

^[1]如是，如王臥，如有分心可知。

^[2]如守園人取菴羅果打門，如是於眼門色事夾可知。

如王聞彼聲，王覺，教啞女開門，如是以緣展轉界依處有分心起可知。

如啞女以相貌教聾人開門，如是轉心可知。

^[3]如聾人開門見菴羅果，如是眼識[見心]可知。

^[4]如捉刀女授彼果將現（>獻？）大臣，如是受持心可知。

^[5]如大臣取果授於夫人，如是分別心可知。

^[6]如夫人洗淨，或熱（>熟？）或生各安處，然後與王，如是令起心可知。

^[7]如王食彼果，如是速心可知。

^[8]如王食已說彼功德非功德利，如是彼事果報心可知。

^[9]如王更眠，如是有分心度可知。

案語：本講義依於羅耀明撰〈《解脫道論》九心輪與《清淨道論》十四作用之比較〉，黃俊威著〈南傳上座部有分識思想之探討——以九心輪問題為中心〉，黃俊威著《無我與輪迴》，護法法師、陳水淵合著《涅槃北二高一《清淨道論》導讀》等的資料。

二、菩提比丘著《阿毗達摩概要精解》頁 147-148：

古代阿毗達摩論師以芒果的比喻來形容心路過程。³有個人蓋著頭睡在芒果樹下。其時有粒熟了的芒果掉下撞在地上，其聲吵到他的耳朵裡。被聲音吵醒之後，他張開眼看，伸手取該果，捏一捏及嗅一嗅它。然後把它給吃了，吞下及回味它的味道。過後再倒回去睡覺。

在此，那人睡在芒果樹下就有如**有分流**。

芒果掉下撞在地上，其聲吵到他的耳朵則有如所緣撞擊根門，如：眼門。被聲音吵醒即有如**五門轉向心**轉向所緣。

張開眼看即有如**眼識**執行看的作用。

伸手取該芒果有如**領受心**領受所緣。

捏一捏芒果有如**推度心**在推度所緣。

嗅一嗅它則有如**確定心**在確定所緣。

吃芒果即有如**速行**在體驗所緣的滋味。

吞下及回味它的味道有如**彼所緣**取速行的所緣為所緣。

那人過後再倒回去睡覺則有如再沉入**有分**。

應注意整個心路過程的發生是毫無自我的，沒有所謂在其背後的永恆體驗者，或內在控制者，或在心路過程之外的「識知者」。剎那生滅的諸心本身已完成了一切識知應有的作用，而識知過程的互相配合是源自因果緣起的法則。在心路過程裡，每一心皆依照「心之定法」生起。它依靠各種不同的緣生起，這包括前生心、所緣、門及依處色。生起之後，它在心路過程裡執行它特有的作用，然後即滅盡，及成為下一心的緣。

³ 這比喻記載於《殊勝義註》(巴)頁 271-272；(英)頁 359-360，但無吃芒果之後的部份。後來的傳承（如《阿毗達摩義廣釋》）再加上吞芒果及倒回去睡覺來個別形容彼所緣與再沉入有分。

三、印順法師著《佛法概論》頁 115-117：

(1) 「心聚」與「心流」之二家說法

古來，或主張心與心所同起，即同時而有極複雜的心理活動。

或主張我們的心識是獨一的，在極迅速的情況下，次第引起不同的心所。

(2) 以緣起相依共存的角度，來說明「先後代起」而為「一心聚」的認識過程

關於這，應從緣起觀的立場而抉擇他。認識作用，為相依共存的。如從和合的觀點而分析他，即發現確為非常複雜而相應的心聚。但認識又為相續而起的，如從動的觀點，辨別認識的內容，即知認識又確為先後別異的心流。

從識觸而受，從受而想，從想而行的認識過程，似乎與識觸與受、想、思俱生的見解相反；但在同時相應的學者中，對於認識的先後發展，也有此解說。

阿含經	瑜伽師地論	攝大乘論	解脫道論

識觸……………率爾……………見……………見
 受……………尋求……………等尋求……………受
 想……………決定……………等貫徹、安立……分別
 行……………染淨……………勢用……………令起、速行

受，是情感的受，也是從承受到未能明確分別中間的探求。決定，即確定他是什麼，徹底明了而安立分別名言，這與想心所一致。染淨，即善惡心行，與勢用等相同。這樣，儘管同時起與前後起有諍，而在認識的發展過程中，識觸與受、想、思，確乎可以看作先後代起而為一心聚的重心。

四、印順法師著《大乘起信論講記》頁 171-172：

諸識的豎說與橫說，不一定是衝突的。如一棵樹，由根而幹而枝而葉而花而果，是豎的發展。但也可橫論，如一眼望去，根幹枝葉花果，都同時的呈現，這不是同時存在嗎？可是，雖同時現前，而根幹枝葉，還是有它的前後性。所以，眾生的心識，可約先後發展的生起次第說；也可約一時同在展轉相依說。

【心流過程】

	一	二	三	四	五	六	七	八	九	
阿含經		作意	識觸	受	想	行				
瑜伽論 (五心輪)			率爾	尋求	決定	染淨		等流		
成唯識論樞要 (攝大乘論)	有分	能引發	見	等尋求	等 貫 徹	安 立	勢用		反緣	有分
解脫道論	有分	轉	見	所受	分別	令起	速行	彼事	有分	
攝阿毘達磨義 論 (十七心識)	有分流 1 過去有分 2 有分波動 3 有分斷	4 五門轉 向	5 五識之 一	6 領受	7 推 度	8 確 定	9~15 速行		16~17 彼所緣	有分 流